

# A ÉTICA ECONÔMICA DO BUDISMO PRIMITIVO.

---

*RICARDO MARIO GONÇALVES*  
Disciplina: História do Extremo-Oriente .

## INTRODUÇÃO.

Nas primeiras décadas do nosso século, os estudos de Max Weber, E. Troeltsch, R. H. Tawney, Werner Sombart e outros chamaram a atenção para as relações existentes entre o pensamento religioso e a vida econômica. Preocupados com o problema da formação do Capitalismo, investigaram ele suas prováveis motivações religiosas que interferiram no processo de desenvolvimento do chamado "espírito do Capitalismo", buscando-as, quer no Protestantismo, no caso de Weber, Troeltsch e Tawney, quer no Judaísmo, no caso de Sombart. Meditando sobre esses estudos, muitas vezes nos perguntamos se o mesmo raciocínio empregado por esses pesquisadores não poderia ser aplicado também às outras tradições religiosas que não a judaico-cristã, ao se estudar o processo de modernização ocorrido em regiões fora da civilização ocidental. De certa forma, tais indagações representam um prosseguimento das indagações do próprio Max Weber que, em seus trabalhos de sociologia religiosa, não se limitou a perscrutar as relações entre o Capitalismo Ocidental e a tradição cristã, procurando, através de um minucioso estudo das tradições religiosas e filosóficas da China e da Índia, descobrir e medir as mesmas atuaram com o um elemento desencorajador do desenvolvimento do Capitalismo nessas culturas. Segundo Weber, em determinadas fases de sua história, essa civilização experimentaram condições favoráveis para o desenvolvimento do Capitalismo, com o por exemplo o incremento do grande comércio interno e externo, o aumento da importância e o prestígio de que muitas vezes usufruíram os elementos dedicados à atividade mercantil. Entretanto, apesar dessas condições favoráveis não houve o desenvolvimento do Capitalismo obstado pelo conservadorismo próprio do letrado confucionistas, no caso chinês, e pelos tabus e restrições próprias da sociedade e de castas mais o pre-

domínio do ascetismo monástico, no caso indiano. A história contemporânea da China e da Índia confirma as observações de Max Weber, na medida em que só agora, após o século de dominação semi-colonial, a China começa a se modernizar por vias totalmente diferentes do sistema capitalista, e, no caso da Índia, a tradição hindus continua a representar um poderoso entrave aos esforços pela modernização. O processo de modernização dos países do Sudeste Asiático, de civilização influenciada pelas tradições indianas e chinesas, também se revela extremamente lento e penoso.

Existe porém na Ásia Oriental uma única e importante exceção, um país que, em fins do século XIX conseguiu, em poucas décadas, neutralizar a pressão imperialista da potência ocidentais e modernizar sua estrutura sócio-econômica segundo a via capitalista, revelando-se em breve com o unrival e competidor da nação siqueles e serviram de modelo: o Japão, país cuja civilização tradicional era também herdeira da cultura chinesa, com importantes contribuições da cultura indiana. O estudo do processo de modernização do Japão e de suas causas tem se revelado um dos mais fascinantes temas da historiografia contemporânea.

A primeira atitude tomada pelo estudioso do problema, tanto os do Ocidente como os do próprio Japão, foi de explicar o processo de modernização como produto exclusivo do impacto da cultura ocidental sobre a civilização nipônica e pelo ardor com que os japoneses souberam se desembaraçar de sua velha tradição e par a ingressar na via de ocidentalização e da industrialização. Para esses primeiros pesquisadores, bem como para os próprios líderes japoneses, a tradição japonesa não era senão um entrave à modernização, de que o Japão soube habilmente se libertar. O historiador mais representativo dessa primeira corrente é Edward H. Norman (*Japan's Emergence as a Modern State*, New York, 1940), cujo pensamento exerceu uma enorme influência sobre os pesquisadores do mundo ocidental e do próprio Japão. Entretanto, não podemos explicar a modernização japonesa unicamente pelo impacto da civilização ocidental, pois outras áreas da Ásia Oriental sofreram igualmente esse impacto, sem que se verificasse nenhum processo semelhante ao nipônico. É necessário portanto verificar quais foram as condições existentes na civilização tradicional do Japão que estimularam o japonês a reagir prontamente frente ao desafio da pressão ocidental através de um engajamento consciente na tarefa de modernizar o país seguindo o modelo capitalista ocidental. Assim, os pesquisadores mais recentes, tanto no Japão como no Ocidente, voltam-se para o estudo das instituições, da conjuntura sócio-econômica, da cultura e da mentalidade do Japão pré-industrial, buscando as condições que estimularam a adesão do japonês ao capitalismo ocidental. É nessa linha que trabalham os novos japonologistas com o Edwin Reischauer, John Witney Hall, Ma-

rius B. Jansen, Conrad Totman, Harold Bolitho, Susan Hanley, William Huse e Robert N. Bellah. Especialistas japoneses como Ryoen Minamoto, Hajime Nakamura, Yushô Miyasaka e Ryukichi Mori também tem se preocupado, numa linha de raciocínio inspirada em Max Weber, para verificar em que medida as escolas tradicionais de pensamento como o Budismo e o Confucionismo contribuíram para criar no povo japonês uma mentalidade favorável ao engajamento no processo de modernização do segundo a via capitalista.

É nossa intenção desenvolver um estudo sobre a tradição budista japonesa, concentrando-nos principalmente nos autores da última fase da sociedade feudal nipônica (Período Tokugawa, 1600-1868), a fim de verificar até que ponto a mesma favoreceu a criação de uma mentalidade racionalizante e valorizador da atividade econômica, favorável à assimilação do sistema capitalista. Estaremos dessa forma a aprofundando a linha de pesquisa inaugurada pelo japonologista americano Robert N. Bellah, que em seu trabalho já clássico *Tokugawa Religion — The Values of Pre-Industrial Japan* (Glencoe, 1957) que demonstrou a existência de elementos racionalizantes e modernizantes no pensamento religioso do Período Tokugawa. Bellah concentrou sua atenção no Shingaku, escola ético-religiosa sincrética que divulgava entre os comerciantes uma doutrina baseada em princípios budistas e confucionistas, elaborada por Ishida Baigan (1685-1744). Nossa investigação procurará demonstrar que tais elementos modernizantes e racionalizantes não são monopólios da nova escola surgidas durante o Período Tókugawa, que eles existem, pelo menos no que toca o Budismo, em escolas tradicionais de grande antiguidade. Podemos rastrear a origem desse elemento no próprio Budismo Original Indiano, o que procuramos fazer no presente artigo.

\*

## I. — BUDISMO MONÁSTICO E BUDISMO LAICO .

A primeira impressão que o Ocidental tem do Budismo quando procura conhecê-lo através dos manuais de uso corrente, escritos por orientistas europeus, é de que o mesmo é uma doutrina baseada num ascetismo monástico radical, que desencoraja totalmente qualquer preocupação com a atividade econômica e com a riqueza. Essa impressão se baseia em grande parte na observação feita nas comunidades budistas do Sudeste Asiático e no estudo dos textos canônicos utilizados pelas mesmas. No Sudeste Asiático ainda hoje os monges se distinguem do resto da população pelos seus tradicionais mantos amarelos e por suas tigelas de esmolas, únicos bens materiais que a regra monástica lhes permite possuir. Sendo-lhes vedada a participação em qualquer atividade produtiva, vivem exclu-

sivamente de doações de alimentos oferecidas pelos fieis leigos. Pela manhã percorre m ele s a s ruas da s cidade s e aldeia s portand o sua s tigelas de esmola s na s quai s o s fiei s despeja m sua s dádiva s e m alimentos. Ante s d o mei o di a já está o d e volta a seu s monastérios , par a que possam tomar a sua refeição diurna que , segund o as regra s monásticas, tem de ser iniciada antes das doze horas. Nenhum alimento sólido poderá se r ingerid o depoi s dess a hora . O rest o d o di a é dedicad o à pregação o u à meditação .

Nenhum quadro contrasta de modo mais violento com esse do que aquele que se descortina ante o s olho s d o observado r da s comunidões budista s d o Japã o contemporâneo . Primeiramente , é bastant e difícil distingui r um monge de um leigo, um a vez que a maio r parte dos monges s ó enverg a seu s traje s monástico s po r ocasiã o do s rituais . Casam-se e vive m normalmente e m família a com o qualque r leigo , a o contrário d e seu s colega s d a Ásia d o Sudeste , qu e guarda m o mai s estrito celibato . Muito s atua m n o magistério , n o funcionalism o público, n o comércio , n a indústri a e at é mesm o n a política , enquanto o s monge s d a Ásia d o Sudest e ne m seque r pode m toca r e m dinheiro. Vemo s poi s que a palavra "Budismo" abarc a realidade s bem diferentes, conform e a regiã o considerad a e qu e a maio r part e da s conceituações simplista s qu e campeia m o s manuai s d e us o corrent e no mundo ocidental incorrem no erro de tomar a part e pelo todo .

Um estudo minucioso e amplo dos textos mais antigos do Canon Budista, conservado s na s versõe s e m língu a Pal i utilizadas pelo s budistas d a Ásia d o Sudeste e na s versõe s e m chinê s usada s pelo s budistas d a Ásia Oriental nos mostra que o Budism o Primitivo, isto é, o Budism o d o fundado r Siddharth a Gautam a e da s primeira s gerações de discípulos, se caracterizava por dua s tradições paralelas , um a monástica e outra laica. O código de conduta pregado aos leigos, como veremo s e m relação à atitud e frent e ao s problema s econômicos , era totalment e diferent e d o pregad o ao s monges . N o Budism o d a Ásia d o Sudest e triunfo u a tradiçã o d o ascetism o monástico , ma s n o Japão, paralelamente a esta desenvolveu-se a tradiçã o laica, qu e acabou prevelecend o n o Japã o contemporâneo , acaband o po r influenciar e absorve r a própri a tradiçã o monástica . Já no s primórdio s da história japonesa o Príncipe Regent e Shôtoku (574-622 ) se apresentava com o apóstol o d o budism o laico , realizand o pregação e escrevendo comentários de textos budistas, mas sem se ingressar na vida monástica e sem se afastar de sua atividade de estadista. N o século XIII surgiu co m Shinran (1173-1262 ) a primeir a comunidad e budist a cujos bonzo s proclamara m publicament e a renúnci a a o ascetism o monástico, abandonand o a s regra s e assumind o a s responsabilidade s da vida familiar. N o Período Tokugawa, mesm o for a d o moviment o de Shinran , inúmero s fora m o s instrutore s qu e preconizara m u m bu-

dismo laico, com o Suzuki Shosan (1579-1655), Jiu n (1718-1804), etc. A partir de 1868, com a Restauração Meiji e o início do processo de modernização um edito governamental liberou os bonzos do dever de obediência às regras monásticas e a maior parte dos mesmos passou a seguir o exemplo da comunidade fundada por Shinran.

Passemos agora a o estudo das raízes indianas dessa tradição laica e da atitude da mesma frente aos problemas econômicos.

\*

## II. — A RACIONALIDADE NO BUDISMO PRIMITIVO.

Antes de abordar especificamente o problema das prescrições éticas relativas à economia contidas na tradição laica do Budismo Primitivo, é necessário tratar do caráter racional do mesmo. Com efeito, se, como diz Max Weber, a racionalidade é uma das principais condições para a modernização e para a organização de uma economia capitalista (ou socialista), encontramos já no Budismo Primitivo as raízes de uma importante tradição racionalista.

O Budismo, desde seus primórdios, rejeitava a revelação e a autoridade dos antigos mestres ou textos sagrados com o fundamento do conhecimento da verdade. Para o Budismo, a fonte válida para o conhecimento está na experiência pessoal (intuição mística inclusive) e no uso crítico da razão (1). Essa atitude está bem expressa no bem conhecido *Kalama Sutta* (Sermão aos Kalamas):

Um dia o Buda, que percorria a região dos príncipes de Kalama, foi interrogado por eles:

— Senhor, os Brâmanes e os líderes sectários vêm até nós e cada um deles afirma solenemente que só aquilo que ele ensina é verdadeiro e que tudo o mais não passa de erro. Isso nos coloca em estado de dúvida, não sabemos que doutrina aceitar.

O Buda respondeu que a dúvida nasce da natureza das coisas e aconselhou-os a não crer e em nada baseando-se na palavra de outrem:

— Não acreditem e em nada confiando nas tradições, mesmo que estas sejam veneradas desde muitas gerações e em muitos lugares. Não acreditem numa coisa só porque muito se fala dela. Não confiem na autoridade dos sábios dos antigos tempos. Não acreditem naquilo que vós mesmos imaginastes, pensando que um Deus vos tenha inspirado. Não acreditem e nada confiando ape-

---

(1). — Sobre as fontes do conhecimento da Verdade no Budismo vide o importante estudo de JAYATILLEKE (K. N.), *Early Buddhist Theory of Knowledge*, London, George Allen & Unwin Ltd., 1963.

nas na a autoridade d e vosso s mestre s ou sacerdotes . Apó s u m exame, acredita i naquilo qu e vó s mesmo s tiverde s experimentad o e reconhecido com o razoavel e com o benéfico par a vó s mesmo s e para os demais (2).

O Budismo Primitivo desencorajava o apego às superstições e às práticas adivinhatórias:

Meus discípulo s nã o deve m pratica r a s arte s mágica s d o Atharva Veda, a oniromância, a observação de presságios, a astrologia e a adivinhação através das vozes dos pássaros e dos animais.

(*Suttanipata*) (3) .

Na tradiçã o judaico-cristã o s mandamento s e preceito s sã o apresentados com o fundamentado s exclusivamente n a autoridade divina , nã o sã o acompanhado s por justificativa s d e natureza racional :

E Moisés subiu para ir falar a Deus e o Senhor o chamou do monte e disse: Dirá s estas coisa s à casa de Jacó, e anunciará s aos filhos de Israel: Vós mesmos vistes o que eu fiz aos Egípcios, de que modo vos trouxe sobre asa s de águia, e vos tomei para mim. Se, portanto, ouvirdes a minha voz, e observardes a minha aliança, sereis para mim a porção escolhida dentre todo s os povos; porque toda a terra é minha. E serei s par a mim u m rein o sacerdotal , e uma naçã o santa . Esta s sã o a s palavra s qu e dirá s ao s filho s d e Israel.

(*Êxodo* XIX: 3-6).

E agora , ó Israel , ouv e o s preceito s e a s determinaçõe s qu e eu te ensino , par a que , observando-os , vivas , e entre s na poss e da terra, que o Senhor Deus de vossos pais vos há de dar. Nã o acrescentareis, nem tirarei s nada à palavra qu e vo s digo ; guarda i o s mandamentos do Senhor vosso Deus, que eu vos intimo.

(*Deuteronômio* IV: 1,2).

Na tradição budista, porem , embor a a s motivações e sanções de natureza sobrenatura l nã o esteja m totalment e ausente s (promete-s e um renascimento feliz a o cumprido r do s preceito s ético s e ameaça-s e com um a existênci a futur a penosa o desobediente), o qu e predomin a é a justificação por meio de argumento s racionais da conveniênci a de

---

(2). — Citad o po r DAVID-NEE L (Alexandra) , *Le Bouddhisme, ses doctrines et ses Méthodes*, Paris, Plon, 1936 , p. 105 , 106 .

(3). — Citad o po r NAKAMUR A (Hajime) , *Butten (Textos Budistas)* 2 v. , Tokyo, Chikuma , 1966 , 1 ° v. p . 41 .

se observarem os preceitos e regras. Assim, o texto denominado *Singalovada Suttanī*, um dos principais repositórios dos preceitos éticos para leigos, justificada da seguinte maneira a necessidade do homem se abster da bebida e do jogo:

Se o homem se aplica à bebida e a outras causas da indolência, ocorrem os seguintes seis males:

- 1). — ele tem prejuízo financeiro;
- 2). — ele passa a discutir muito;
- 3). — ele se transforma num receptáculo de doenças;
- 4). — ele adquire má fama;
- 5). — ele se descobre vergonhosamente em público;
- 6). — ele tem diminuídas suas faculdades intelectuais.

.....  
Se o homem se vicia no jogo e em outras causas de vadiagem, ocorrem os seguintes seis males:

- 1). — ele desperta a animosidade de seus parceiros, se ganha;
- 2). — ele se entristece, se perde;
- 3). — ele tem prejuízo financeiro;
- 4). — se ele comparece ao tribunal, sua palavra não é mais digna de crédito;
- 5). — ele é desprezado por seus colegas e amigos;
- 6). — ele é repellido por aqueles que iriam providenciar seu casamento, pois o jogador é considerado indigno de ter uma esposa.

(*Digha-Nikaya* XXX I — *Singalovada Suttanī* 8, 11) (4).

Não se vê aí nenhuma menção de fatores de natureza sobrenatural, apenas se apela para a razão e para o bom senso do leitor. Erro todas as instruções referentes à ética econômica que passaremos a estudar, depararemos com essa mesma racionalidade.

\*

### III. — A S ATITUDE S D O BUDISMO FRENTE À RIQUEZA

Na tradição monástica e na tradição laica as atitudes frente à riqueza se revelam totalmente diferentes. Na ética monástica prega-se uma atitude de renúncia radical à posse e à acumulação de bens terrenos e à participação do monge em atividades produtivas:

---

(4). — Citado por NAKAMURA (Hajime), *op. cit.*, p. 84.

O praticante do Caminho não deve tocar em dinheiro, ouro ou prata, deve viver baseando-se apenas no presente.

(*Therigatha* 284) (5).

Se algum monge tiver tomado com suas mãos ouro e prata, ou tiver feito o alguém tomar por ele, ou tiver entesourado, terá cometido falta.

(*Nissaggiya-Pacittiya* 18).

Se algum monge se envolver em compra e venda de mercadorias, terá cometido falta.

(*Nissaggiya-Pacittiya* 19).

Os únicos objetos materiais que o monge se tem permissão de guardar, e assim mesmo por um período bastante limitado, são os remédios e alimentos destinados aos doentes:

Existem remédios a serem ministrados aos monges doentes: manteiga, leite, óleo, mel e açúcar. Quando obtidos, podem ser guardados e usados durante sete dias. Se esse prazo for ultrapassado, será cometido falta.

(*Nissaggiya-Pacittiya* 23).

Ao monge é vedada toda a participação na agricultura e tarefas afins:

Se um monge escavar a terra ou mandar alguém fazê-lo, cometerá falta.

(*Nissaggiya-Pacittiya* 10).

Cortar plantas e árvores é falta.

(*Shibunritsu* 12).

Por esses textos é fácil perceber como o ideal monástico do Budismo Primitivo estava distante do *ora et labora* do monasticismo cristão. Cumpre notar, porém, que se essa regra ainda hoje continua a ser obedecida pelos monges do Sudeste Asiático, *enquanto indivíduos*, poucos séculos depois de Budelas foram atenuadas para atender às necessidades das grandes comunidades monásticas. Estas, que passaram a receber grandes doações de dinheiro e terras por parte de seus patronos e protetores leigos, tiveram que atenuar a regra para administrar de maneira produtiva esses bens, e em seu próprio benefício. Tanto na Índia, como na China e no Japão, as comunidades monásticas administraram grandes latifúndios cultivados por servo e eventualmente dedicaram-se também ao comércio e ao empréstimo

---

(5). — Este texto e o que se segue foram traduzidos de NAKAMURA (Hajime), *op. cit.*, p. 78.



a juros . É importante lembrar que na tradição budista jamais foi enunciada nenhuma proibição em relação à usura, com o que vigorava na Europa medieval. A principal razão que levou as autoridades chinesas a desencadear em uma severa perseguição ao budismo no século IX foi justamente o enorme acúmulo de terras e ouro, nas mãos das comunidades monásticas budistas . Posteriormente, os monges do budismo Zen da China introduziram em sua regra o trabalho manual, principalmente o agrícola, tradição que ainda hoje é mantida pelo budismo Zen japonês . Com o Zen, o monasticismo budista se aproximou do ideal de vida preconizado por São Bento, no Ocidente .

Entretanto, o ascetismo monástico não é a única via de realização espiritual proposta pelo budismo . Não obstante ser a via preferida por certas escolas, coexiste com ela a via laica e, alguns textos afirmam que mais vale um leigo sincero do que um monge negligente :

Ainda que o corpo esteja envolvido por vestes laicas, o espírito pode se elevar até as mais altas perfeições . O homem do mundo e o eremita não diferem nada um do outro se ambos tiverem vencido o egoísmo . Enquanto o coração permanece encadeado pelo laço da sensualidade, toda a aparência exterior de ascetismo não passa de coisa vã .

(*Fo-sho-hing-tsan-king*) (6).

Se para o monge o dever é se desapegar totalmente da riqueza, do dinheiro, pelo contrário, é trabalhar diligentemente para acumulá-la. A ética destinada aos leigos exalta as virtudes que auxiliam o acúmulo da riqueza, com a diligência e a poupança, condenando a preguiça, a prodigalidade e os vícios que provocam o esbanjamento dos bens :

Se alguém, morando em lugar apropriado, se aproxima de uma pessoa nobre e servi-la, sempre guardando intenção correta e praticando o bem, acumulará alimento, fortuna, honra e paz .

(*Anguttara Nikaya II*) (7) .

O monges, há comerciantes que não se esforçam nem pela manhã, nem pelo meio-dia, nem à tarde. Aqueles que assim fazem não obterão novos bens nem multiplicarão o que já possuem... Há comerciantes que se esforçam pela manhã, pelo meio-dia e pela tarde. Aqueles que assim fazem obterão novos bens e multiplicarão o que já possuem .

(*Anguttara Nikaya I*).

---

(6). — Citado por DAVID-NEEL, (Alexandra), *op. cit.*, p. 253, 254 .

(7). — Este texto e o seguinte foram traduzidos de NAKAMURA (Hajime), *op. cit.*, p. 79-82 .

Suponhamos que um a pessoa de boa família tenha bens obtidos com esforço, acumulados com diligência, reunidos com suor, adquiridos corretamente, conforme a Lei. Suponhamos que ela os guarde e entesoure, pensando: Que estes bens não sejam arrebatados pelo rei, roubados por ladrões, queimados pelo fogo, carregados pela água ou levados por herdeiros odiosos.

Isto se chama uma perfeita segurança.

(*Anguttara Nikaya IV*).

As famílias não permanecem sempre e numa mesma situação. Podem ocorrer calamidades devidas ao rei ou a outros fatores. É por isso que se manda poupar uma parte do que se tem, para prevenir tais eventualidades.

(*Sumangalavilasini*).

O Brâmanes, há quatro portas pelas quais se escolhe a riqueza acumulada: viciar-se e em mulheres, viciar-se e em bebidas, viciar-se e no jogo, possuir mau amigos, mau colega e mau companheiros. .. Há quatro portas pelas quais entra a riqueza: não se viciar em mulheres, não se viciar na bebida, não se viciar no jogo, não possuir mau amigos, mau colegas e mau companheiros.

(*Anguttara Nikaya IV*).

Como se obtêm riquezas?

Aquele que age com discernimento e se esforça pacientemente obtém riquezas. Com retidão alcança fama e praticando doações cria laços de amizade.

(*Suttanipata 187*).

Aquele que, tendo se endividado, alega não ter dívida alguma quando o credor lhe cobra, não passa de um vil.

(*Suttanipata 120*).

Aquele que acumula riquezas misturando o processo lícito e ilícito, cometendo roubos e fraudes, mentindo à toda hora, mostrando habilidade e apenas se empilha o tesouro e que se entrega aos desejos e prazeres, irá para o inferno.

(*Anguttara Nikaya I*).

Vemos pelas três últimas citações que o Budismo Primitivo exigia dos leigos o mesmo tipo de honradez e honestidade nos negócios preconizado pela ética da burguesia capitalista do mundo ocidental. O texto seguinte apresenta o conselho ainda mais minucioso para o sucesso nas atividades econômicas e apresenta mais as mesmas idéias que se aproxima do moderno conceito de crédito:

Se alguém se aproxima de um Brâman e ou de um asceta, perguntar-lhe o que ele mais deseja e não lhe der a coisa desejada em seguida, morrerá e renascerá como um comerciante que jamais obtém êxito em seus negócios.

Se algum se aproxima de um Brâmane e o de um asceta , perguntar-lhe o que ele mais deseja e não lhe dizer uma dádiva à altura de suas expectativas , e em seguida , morrer á e renascer á com o um comerciante cujo s empreendimento s jamai s corresponde m à s suas expectativas .

Se algum se aproxima de um Brâmane e o de um asceta , perguntar-lhe o que ele mais deseja e lhe der a coisa desejada e em seguida , morrer á e renascer á com o um comerciante que sempre obterá o êxito esperado .

Se algum se aproxima de um Brâmane e o de um asceta , perguntar-lhe o que ele mais deseja e lhe der uma dádiva superior a seu s desejo s e em seguida , morrer á e renascer á com o um comerciante cujo s êxito s será o superiore s a sua s expectativas .

(*Anguttara Nikaya II*).

O' Brâmane , assim como o um comerciante o u um empregado do comerciante controla o peso de algo observando o fiel da balança , da mesma forma um homem de boa família leva uma vida controlada , observando a entrada e a saída de recursos , não se deixando cair nem na dissipação extrema nem na privação exagerada . Ele se controla de modo a que lhe reste um saldo do que entrou , após as despesas , de modo que esta s não impeça m a conservação de um a reserva .

O' Brâmane , se um homem de boa família leva uma vida muito opulenta , não obstant e sua s renda s sere m poucas , dirã o que e ele devor a seu s bens com o que m com e o fruto *udumbala* .

O' Brâmane , se um homem de boa família leva uma vida de pobreza , não obstant e sua s renda s sere m muitas , dirã o que e el e morrerá como um faminto .

O' Brâmane , é por isso que o homem de boa família , observando a entrada e a saída de recursos , leva uma vida equilibrada , não caindo nem na dissipação extrema nem na privação exagerada .

O comerciante que obedece r à s três condições ver á e m pouco tempo sua fortuna aumentada . Quai s são a s três condições ? O comerciante dev e ter discernimento , opera r com habilidade e e ter sólidas bases .

Ter discernimento significa conhecer a mercadoria : com o ela é comprada , como ela é vendida , seu valor e o lucro que propicia .

Operar com habilidade significa ser habil em comprar e vender .

Ter base s sólida s significa se r conhecido pelo s comerciante s ricos o u por seu s filho s com o um comerciante que e tem discerni -

mento, opera com habilidade, sustenta sua família e, quando necessário, tem a capacidade de auxiliar os demais comerciantes. Eles o chamarão e o convidarão para dispor de seus recursos para comprar bens, alimentar a família e auxiliar os demais comerciantes, quando for necessário. Quando isso ocorre, o comerciante tem bases sólidas.

O comerciante que satisfaz a essas três condições aumentará sua fortuna em pouco tempo.

(*Anguttara Nikaya I*).

Vemos por esses textos quão minuciosas são as instruções do Budismo Primitivo referentes à acumulação da riqueza. Mas elas não se limitam apenas a isso. Preocupam-se também em estabelecer as normas para uma utilização justa da riqueza acumulada. O objetivo da riqueza não é satisfazer os caprichos egoístas de seu dono, mas beneficiar o maior número de pessoas possíveis através de uma distribuição generosa. *Dana*, o ato de doar bens materiais ou ensinamentos espirituais é uma das práticas virtuosas fundamentais da vida budista, tanto para os monges quanto para os leigos. Em suas preocupações com as justas distribuições das riquezas, a ética econômica budista transcende as preocupações de uma ética de tendência puramente capitalista, aproximando-se de um ideal socializante.

O ato de doar está intimamente ligada às práticas comuns a todas as escolas religiosas da Índia de se oferecerem alimentos, roupas e outros bens materiais aos ascetas e sábios religiosos, cujo único meio de subsistência está nas contribuições de seus fiéis. Na ética budista, as doações aos sábios e ascetas também ocupam lugar importante, com o veremos nos textos que se seguem:

O homem piedoso vive com seu coração purificado da mácula da avareza, dá com boa vontade, tem as mãos puras, alegra-se com a distribuição, é acessível ao pedido alheio e se compra na distribuição equitativa dos bens.

(*Anguttara Nikaya I*).

Aquele que acumula riqueza conforme a Lei é diligente e contente de modo correto aquele que pede alimento, fornecendo-lhe o desejado.

(*Itivuttaka 75 G.*).

O sábio piedoso e experiente reserva alimentos para contentar aqueles que os pedirem.

(*Samyutta Nikaya I*).

Se aquele que possui uma imensa riqueza, ouro e alimentos, se limitar a saborear seu manjares sozinho, estará na porta da ruína.

(*Suttanipata 104*).

O homem superior é aquele que, distribuindo suas riquezas obtidas conforme a Lei, oferece aos outros o fruto de sua diligência. Aquele que assim procede é o maior dos pensadores, uma pessoa acima de qualquer dúvida. Seu destino é um lugar feliz, onde não terá nenhum a preocupação.

(*Anguttara Nikaya I*).

Antes de dar o coração se alegra, durante o ato de dar ele se purifica, e depois de dar, ele se sente satisfeito.

(*Anguttara Nikaya III*).

Alguns dão o pouco que têm, outros, embora ricos, nada dão (*Samyutta Nikaya I*).

O comerciante, o venerável discípulo faz quatro coisas com a riqueza que acumula conforme a Lei, através do esforço, do suor, do trabalho físico. Estas são as quatro coisas:

- 1). — Alegra-se a si mesmo, alimenta-se, e preserva a sua felicidade. Dá portanto a alegria a sua família, seus servos e empregados, alimenta-os e preserva-lhes a sua < felicidade. Dá alegria a seus amigos e companheiros, alimenta-os e preserva-lhes a sua felicidade.
- 2). — Quando há prejuízo devido ao fogo, à água, ao rei, aos ladrões ou aos herdeiros indesejáveis, faça uso de suas riquezas para preservar-se, mantendo-se em estado de segurança e tranquilidade.
- 3). — Pratique as cinco ofertas, ou seja, as ofertas aos parentes, aos hóspedes, aos ancestrais, aos reis e aos deuses.
- 4). — Dê ao sãceta a oferta que atraia o aprimoramento, o renascimento nos mundos celestes, a felicidade e as maravilhas celestiais, caso essas ascetas e Brâmanes estejam livres do orgulho e da indolência por guardarem a humildade e a mansidão e também para controlarem, integrarem e apaziguarem seu eu.

(*Anguttara Nikaya II*).

Os textos seguintes, ao mesmo tempo que encorajam a doação de bens, adverte contra o apego egoísta em relação aos bens materiais:

Um discípulo de Buda, ao perder suas posses, não se lamenta, limitando-se a considerar que suas posses se foram, não obstante ter ele feito tudo o que pudesse e se converter em causa da obtenção de riquezas.

(*Anguttara Nikaya III*).

O Mahanaman, o venerável discípulo medita em seu íntimo sobre o despreendimento e disponibilidade de si mesmo, dizendo: Eu tenho lucros, bens que tive sucesso em acumular. Vivon o

meio de uma multidão maculada pela avareza, mas meu coração está livre dessa mácula. Do u com boa vontade, mantenho as minhas mãos puras, alegremente com a distribuição, sou acessível aos perdidos alheios, regozijo-me com a repartição de minhas riquezas.

.....  
Quando o venerável discípulo medita sobre o despreendimento e sobre a prodigalidade, seu coração se torna livre do desejo, da cólera e da ignorância. Seu coração se torna puro e correto graças a o ato de dar. O . . . . venerável discípulo de coração puro e correto se empenha em relação à justiça e à Lei, goza das alegrias obtidas em conformidade com a Lei e esse gozo dá tranquilidade e repouso ao seu corpo, o que lhe propicia a paz que conduz à concentração mental.

(*Anguttara Nikaya III*).

Um homem, embora receptivo aos desejos, obtém e pratica a Sabedoria que leva à Libertação, se observa o seguinte:

- 1). — Obter riquezas conforme a Lei, sem recorrer à violência.
- 2). — Obter riquezas conforme a Lei, sem recorrer à violência, para dar poder e tranquilidade a si próprio.
- 3). — Distribuir seus bens para criar felicidade.
- 4). — Não se apegar aos bens, não se perturbar e não cometer faltas por causa dos mesmos.

(*Samyutta Nikaya IV*).

Os que vivem conforme a Lei, praticam os preceitos, falam a verdade, são comedidos, libertos do mundo da impermanência e castos,.... renasce em no mundo celestiais ou em boas famílias deste, alcançando o Nirvana em seguida.

(*Anguttara Nikaya III*).

Os textos éticos budistas não se esquecem também de fazer sérias advertências aos governantes, no sentido de controlarem suas ambições e caprichos pessoais e de utilizarem a riqueza para promoverem a prosperidade geral em seus estados :

O Senhor Buda disse a um Brâman e conselheiro de um rei o seguinte :

— Outrora o rei Mahavisita decidiu realizar um grande sacrifício religioso, mas o brâman que era seu conselheiro advertiu-o, dizendo que não reinaria muito tempo e a pilhagem, e que se o rei se dispusesse a recolher impostos em tal situação, estaria agindo contra a Lei. Observeu também que não seria bom tentar eliminar o crime por meio de castigos e propôs o seguinte plano: O rei distribuiria sementes e alimentos aos que se aplicassem à agricultura e à criação, concederia crédito aos que se apli-

cassem a o comércio , ofereceri a alimento s e renda s ao s detentore s de função s pública s . Se todo s assi m passasse m a se dedica r integralmente à s respectiva s profissões , não perturbaria m o rein o e ainda acumularia m grande s riqueza s para o rei . O rein o ficari a então em tranquilidade e em paz , não haveria dissabore s e as pes-soas , tomadas de contentamento , fariam dançar suas crianças ao co-lo , se m seque r preocupa r e m fecha r a s porta s da s casa s . Dize m que o rei seguiu os conselhos do Brâmane e que tudo ocorreu conforme est e previra .

(*Digha-Nikaya I —Kutadanta Sultania*) .



#### IV. — O BUDISMO E O MUNDO COMERCIAL .

O leitor que leu com atenção os textos éticos apresentados acima deve ter notado que a maior parte dos mesmos se dirige à pessoas vinculadas a atividade s mercantis . Isso faz supor que grande parte do s discípulo s laico s do Budismo Primitivo era recrutada entre os comerciantes . Essa suposição é amplamente confirmada pela s mai s recente s pesquisas referentes à História Antiga da Índia e às origens do Budismo . D . D . Kosambi realçou o caráter progressista e modernizante das idéias econômica s e política s do Budismo , vinculando-a s com a conjuntura da época em que o mesmo surgiu: os séculos VI e V a.C. (8) . Essa época se caracterizou por uma série de profunda s transformações na sociedade indiana: urbanização , desenvolvimento do comércio , evolução da s estrutura s tribais rumo à formação de poderoso s estados monárquicos . O Prof . Yushô Miyasaka , em seus estudo s sobre as origens do Budismo , realçou a s profunda s relação s do mesmo com as sociedades tribais ameaçadas de extinção pelos nascentes estados monárquicos (9) . Essa s relação s explicariam a atitude crítica dos textos budista s em relação ao s reis , considerado s como fonte s de male s equiparáveis à s calamidade s natura s e ao s ladrões , atitude essa que transparece em alguns dos textos que apresentamos acima . Finalmente , em seus minucioso s estudo s sobre o *background* econômico , social e político das origens do Budismo , o Prof . Hajime Nakamura realça a importância do s comerciante s na s nova s cidade s que floresciam na Bacia do Gange s nessa época . Mostra el e como o desenvolvimento das cidade s e do s estado s monárquico s foi possível graça s à aliança entre os comerciantes , e m pleno desenvolvimento de suas atividade s , e a nobreza guerreira , de onde saíram os dirigente s do s novo s estado s . Essa nova sociedade , centralizada nas cidade s , contrastava com a s an-

---

(8). — KOSAMBI (D. D.), *Indo Kodaishi {História Antiga da Índia}*, Tokyo, Iwanami, 1966, p. 148-174 .

(9). — MIYASAKA (Yushô), *Bukyô no Kigen (As Origens do Budismo)*, Tokyo, Sankibô, 1971.

tigas sociedades védico-bramânicas, fundamentalmente rurais e lideradas pelos brâmanes ou sacerdotes. O processo de urbanização acarretou uma atitude crítica da nobreza guerreira e dos comerciantes frente ao pensamento Bramânico, que resultou na formação das correntes de pensamento heterodoxas, contestatórias da autoridade absoluta dos Brâmanes. Dentre estas, destaca-se o Budismo, cujo fundador Siddhartha Gautama pertencia à nobreza guerreira e cujos discípulos, em grande parte, foram recrutados dentre os prósperos comerciantes das cidades. O Prof. Hajime e Nakamura, em seus estudos sobre a vida de Siddhartha Gautama, realça vários episódios que, juntamente com os textos éticos por nós apresentados, atestam as vinculações existentes entre o Budismo Primitivo e os comerciantes. Os primeiros ouvintes da mensagem religiosa de Gautama teriam sido dois comerciantes, Tapassu e Bhallika, que se tornaram os primeiros discípulos laicos de Buda, antes mesmo do famoso sermão do Parque das Gazelas, dirigido aos cinco primeiros discípulos monges (11). Um dos principais protetores de Gautama foi o rico comerciante Sudatta, do reino de Kosala, apelidado *Anathapindika* (aquele que dá alimentos aos desamparados) por causa de sua generosidade. Sudatta construiu para Gautama um dos primeiros mosteiros budistas, no terreno que adquiriu para esse fim de Jetavana, no subúrbio de Savatthi, capital de Kosala (12). Uma das últimas viagens de Gautama, antes de sua morte, teve como destino a rica cidade comercial de Vaisali, onde foi recebido com todas as honras (13).

Uma análise da literatura budista posterior mostra que essa associação entre o Budismo e o comércio se manteve através dos séculos. No famoso *Saddharma-pundarika-sutra* (O Livro do Lótus da Suprema Lei), texto doutrinário que data dos primeiros anos da era cristã, encontramos a célebre Parábola do Filho Perdido, cujo principal personagem é o filho de um rico negociante, cuja riqueza e atividade são descritas minuciosamente (14). O *Vimalakirti-Nirdesa*, texto apologético do Budismo laico que data aproximadamente da mesma época, tem como protagonista o opulento comerciante Vimalakirti, que excede em virtudes e em sabedoria os discípulos monges de Buda (15).

Essa associação do Budismo com o comércio parece ser responsável pelo fato de que a ética econômica budista dá muito mais ênfase

---

(10). — NAKAMURA (Hajime) — *Indo Kodaishi (História Antiga da Índia)*, 2 v, Tokyo, Shunjusha, 1963, 2º v., p. 171-313.

(11). — NAKAMURA (Hajime), *Gautama Buddha*, Tokyo, Shunjusha, 1971, p. 207-211.

(12). — NAKAMURA (Hajime), *op. cit.*, p. 363-382.

(13). — NAKAMURA (Hajime), *op. cit.*, p. 437-442.

(14). — GONÇALVES (R. R. M.), *Textos Budistas e Zen Budistas*, São Paulo, Cultrix, 1967, p. 90-96.

(15). — GONÇALVES (R. R. M.), *op. cit.*, p. 97-110.



às atividades que facilita a circulação das mercadorias (abertura de estradas, construção de pontes e canais, etc.) do que propriamente as atividades produtivas (artesanato e agricultura). Essa tradição de apóio e estímulo às atividades comerciais parece ainda ser uma importante fonte da ética econômica racionalizante e modernizante que encontramos nos escritores japoneses do Período Tokugawa, a que nos referimos na introdução.

\*

## CONCLUSÃO.

Os pesquisadores japoneses, como os Profs. Hajim e Nakamura e Yushô Miyasaka têm comparado a ética econômica do Budismo Primitivo e seus desenvolvimentos posteriores com a ética do Protestantismo, tal como foi estudada por Max Weber em seu famoso estudo *A Ética Protestante e o Espírito do Capitalismo*. Essa comparação não deixa de ser fecunda, mas é necessário notar que existe uma diferença fundamental entre a ética protestante e a budista. Com o próprio Max Weber salientou em seu estudo, as prováveis influências da ética protestante sobre a consolidação do espírito do capitalismo foram de natureza indireta. Nada estava mais longe da intenção dos reformadores do Cristianismo do que o estímulo ao desenvolvimento das atividades mercantis. O que eles queriam era substituir o ascetismo monástico por um novo ascetismo intramundano, em que uma vida severa e frugal, dedicada exclusivamente às atividades profissionais seria uma forma de agradar e servir a Deus de maneira mais válida do que as austeridades do claustro. O espírito de poupança e de dedicação ao trabalho que se desenvolveu como consequência dessa posição dos reformadores e que teria contribuído para desenvolver ou consolidar o espírito do Capitalismo não seria senão uma consequência indireta e secundária que provavelmente teria surpreendido os próprios reformadores. Na ética budista, pelo contrário, notamos uma preocupação consciente com as atividades comerciais e instruções bem claras sobre os meios de se acumular a riqueza e de se dispor da mesma. A mesma atitude é encontrada nos escritores japoneses do período Tokugawa e nos líderes da Restauração Meiji. As motivações de ordem ética à modernização e ao desenvolvimento do Capitalismo que podem ter atuado no processo de modernização do Japão não foram de natureza indireta, como no Ocidente, mas de ordem consciente e direta.

\*

\*

\*

RICARDO MARIO GONÇALVES . — Professor Assistente-Doutor da Faculdade de Filosofia, Letras e Ciências Humanas da Universidade de São Paulo.

Especialista em História Asiática e Africana.

Duas viagens de estudos ao Japão (1968 e 1972-73).

Principais publicações:

*Textos Budistas e Zen-Budistas*, São Paulo, Cultrix, 1967.

*Tannishô — O Tratado de Lamentação das Heresias*, São Paulo, Templo Higashi Honganji, 1974.

*Considerações sobre o Culto de Amida no Japão Medieval*, São Paulo, Coleção da Revista de História n° LX, 1975. (Tese de Doutorado defendida na Universidade de São Paulo em dezembro de 1971).